

ذلك لهم عذاب فى الآخرة أكثر شدة من عذاب الدنيا ؛ فليس لهم من يحميهم ، أو يُقيم بينهم وبين عذاب الله وقاية أو عصمة .

وفى المقابل يقول سبحانه بعد ذلك :

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
أُكْلُهَا دَائِمٌ وَظُلُّهَا أَمْنٌ ذَلِكَ ثَوَابُ الَّذِينَ أَنْفَقُوا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُمُ اللَّهُ مَثَلًا الْجَنَّةِ الَّتِي
وَعَدَ الْمُتَّقُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ مَثَلُ النَّارِ ۖ﴾

والمصدر الأساسى الذى وعد المتقين بالجنة هنا هو الله ، وقد بلغ عنه الرسل - عليهم السلام - هذا الوعد ، وتلاههم العلماء المبلغون عن الرسل .

وانت حين تنظر إلى فعل يشيع بين عدد من المصادر ، تستطيع ان تبحث عن المصدر الأساسى ، والمثل هو قول الحق سبحانه :

﴿اللَّهُ يَتَوَلَّى^(١) الْإِنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا..﴾ (١٢)

[الزمر]

ويقول فى موقع آخر من القرآن :

﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ..﴾ (١١)

[السجدة]

وهكذا تكون التوفية قد آلت إلى الله ؛ وآلت إلى ملك الموت ، وقد أخذ ملك الموت مسئولية التوفية من إسناد الحق له تلك المهمة ؛ ويكون نسبها لملك الموت هو نوع من إيضاح الطرف الذى يوكل له الحق سبحانه تنفيذ المهمة .

(١) تولى الله فلاناً ، أو تولى الملك فلاناً ؛ أمات وتبش روحه . [القاموس القويم ٢/ ٢٤٧] .

ومرة يأتي الحق سبحانه بالمصدر الأصلي الذي يُصدر الأمر
لملك الموت بمباشرة مهمته .

وهنا في الآية الكريمة نجد قول الحق سبحانه :

﴿وَعَدَ الْمُتَّقُونَ.. (٢٥)﴾ [الرعد]

وهي مَبْنِيَةٌ لِمَا لَمْ يُسَمَّ فاعله : فالوعد منه سبحانه . ونعلم أن
الرسول ﷺ يَعِدُ أيضاً ، فها نحن قد جاء إلينا خبر بيعة العقبة :
حين أخذ البيعة من الأنصار ، وقالوا له : خُذْ لِنَفْسِكَ ، فَأَخَذَ لِنَفْسِهِ
ما أراد ، ثم قالوا له : وماذا نأخذ نحن إنْ أَدِينَا هذا ؟ فقال لهم :
« لكم الجنة »^(١) .

وقد قال ﷺ ذلك ؛ لأن العمل الذي فعلوه ؛ لا يكفيه أجراً إلا
الجنة ، ومن المعقول أن أى واحد من الذين حضروا العقبة قد
يتعرض للموت من بعد معاهدة رسول الله ﷺ ، فلما أنه وعدهم بما
في الدنيا من متاع قد يأخذه البعض فيما بعد ؛ قالوا يموت قبل هذا
لا بُدَّ أن يدرك شيئاً ممَّا وعد الرسول مَنْ عاهدوه ؛ ولذلك أعطاهم
ما لا يتفقد ، وهو الوعد بالجنة .

والحق سبحانه هنا - في الآية التي نحن بصدد خواتمها -
يقول :

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ.. (٣٥)﴾ [الرعد]

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١١٩/٤ ، ١٢٠) من حديث أبي مسعود البدرى الأنصارى .
وأورده الهيثمى في مجمع الزوائد (٤٨/٦) . وانظر السيرة النبوية لابن هشام (٤٢٣/٢) .

أى : أنه يضرب لنا المثل فقط ؛ لأن الألفاظ التى نتخاطبُ بها نحن قد رُضِعَتْ لِمَعَانٍ نعرفها ؛ وإذا كانت فى الجنة أشياء لم تَرَهَا عَيْنٌ ، ولم تَسْمَعْهَا أُذُنٌ ، ولم تخطر على بال بشر ؛ فمن المُمكن أن نقول : إنه لا توجد ألفاظ عندنا تؤدى معنى ما هناك ، فيضرب الله الأمثال لنا بما نراه من المخلوقات ؛ ولكن يأخذ منها المُكدرات والمُعكرات ^(١) .

وهكذا نعرف أن هناك فارقاً بين « مثل الجنة » وبين « الجنة » ، فالمثل يعطينى صورة أسمعها عن واقع لا أعلمه ؛ لأن معنى التمثيل أن تُلحِق مجهولاً بمعلوم لتأخذ منه الحكم .

مثلاً نقول لصديق : اتعرف فلاناً ؛ فيقول لك : « لا » . فنقول له : « إنه يشبه فلاناً الذى تعرفه » .

وأنت تفعل ذلك كى تشبه مجهولاً بمعلوم ؛ لتأتى الصورة فى ذهن سامعك .

ويقول الرسول ﷺ شرحاً لما أجمله القرآن :

﴿ فِيهَا مَا تُشَبِّهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ .. ﴾ (٧١) [الزخرف]

ويضيف ﷺ : « فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » ^(٢) .

(١) قال تعالى : ﴿ مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى .. ﴾ (٢٤) [محمد] وقال فى آية أخرى : ﴿ يطاف عليهم بكأس من معين ﴾ (٢٥) يخاف لذة للشاربين (٢٦) لا فيها غول ولا هم عنها يزفرون (٢٧) [الصافات] .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (٢٢٤/٥) ومسلم فى صحيحه (٢٨٢٥) من حديث سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه .

وحين تدقق في هذا القول النبوي الكريم تجد الترقي كاملاً ؛
فقله : « ما لا أذن سمعت » جاء لأنه يعلم أن مدركات العين
محدودة بالنسبة لما تعلم الأذن : لأن الأذن تسمع ما لا تدركه
العين ؛ فهي تسمع ما يراه غيرك بالإضافة إلى ما تراه أنت .

فالأذن تسمع القريب وتسمع البعيد وتتقبل صوته وتستحضره ثم
تميزه ، بخلاف العين فهي محدودة المسافة حسب قوة الإبصار ،
ومع كل فتعيم الجنة فوق كل هذا النوق .

ثم يأتي الترقي الأكبر في قوله : « ولا خطر على قلب بشر » .
والخواطر أوسع من قدرة الأذن وقدرة العين ؛ فالخواطر تتخيل أشياء
قد تكون غير موجودة .

وهكذا نرى عجز اللغة عن أن توجد بها ألفاظ تعبر عن معنى
ما هو موجود بالجنة ، ولا أحد فينا يعلم ما هي الأشياء الموجودة
بالجنة ، وما دام أحد منا لم ير الجنة ؛ وما دام الرسول ﷺ قال :
« فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » .

فلا بد أن نعلم قدر عجز اللغة عن التعبير عما في الجنة ، فإذا
أراد الله أن يعبر عما فيها ؛ فهو يوضح لنا بالمثل ؛ لا بالوصف ،
لأنه يعلم أن لغتنا تضع الألفاظ لما هو موجود في حياتنا ؛ ولا توجد
الفاظ في لغتنا تؤدي معاني ما في الجنة .

ولذلك قال لنا الحق سبحانه :

﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ
لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ
مُصْفًى ۖ كُلُّ شَيْءٍ ثَوَابٌ مِمَّا كَسَبُوا ۚ وَهُمْ فِيهَا فِي مَنَاجِلَ عِلَاقٍ خَالِدِينَ فِيهَا
بِمَقَرِّ اللَّهِ وَلَدُنَّ عَالِي الْوُجُوهِ ۚ ﴾ (١٥)

[محمد]

ومع أن الحق سبحانه يضرب مثلاً ، إلا أنه خلّص المثل من شوائبه التي نعرفها في الدنيا ، فالمياه عندما تجرى ؛ تكون حلوة ورائحة وصافية ؛ وإن ركدت فهي تأسن^(١) وتكون عطنة .

ولذلك يوضح لنا الحق سبحانه أن المياه في الجنة غير أسنة ؛ وأنها تكون أنهاراً منزوعة من مياهها ما يكرها .

وكذلك المثل بأنهار من لبن لم يتغير طعمه . واللبن كما نعرف هو غذاء البقر ؛ فهم يحلبون الماشية ، ويحتفظون باللبانها في قرب لمُد طويل ؛ فيتغير طعم اللبن ؛ ولذلك يضرب لهم المثل بوجود أنهار من لبن لم يتغير طعمه .

وأيضاً يضرب المثل بوجود أنهار من عسل مُصَفًّى ، والعسل - كما نعرف - كان في الأصل يأتي من النحل الذي كان يسكن الجبال قبل استئناسه ؛ ووضعه في مناحل في الحدائق .

والحق - سبحانه وتعالى - هو القائل :

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ (٦٨)﴾

[النحل]

وحين بحث علماء الحشرات عن تاريخ النحل ، وجدوا أن أقدم عسل في العالم هو الذي كان موجوداً في الكهوف الجبلية ؛ ثم يليه في العمر العسل الذي جاء من خلايا النحل ؛ تلك الخلايا التي أقامها

(١) اسن الماء - تغيّرت رائحته . والماء الأسن - هو الذي لا يشربه أحد من شئته . [لسان العرب - مادة : اسن] .

النحل بعد استقناسه ؛ ومن بعد ذلك يأتى العسل الذى أقمنا نحن له
المفاحل .

وقد ميزوا العسل القديم عن المتوسط عن الجديد ، بأن أحرقوا
بعضاً من كل نوع من أنواع العسل ، فنتج من الاحتراق عنصر
الكربون ؛ ومن هذا العنصر اكتشفوا عمر كل نوع من الثلاثة .

ويوضح الحق سبحانه أن الجنة أنهاراً من عسل مُصْفًى ، وبذلك
يُقدِّم لنا خَيْرَ ما كنا نُحبُّه من عسل الدنيا ، ولكن بدون ما يُكرِّهه .

ويوضح سبحانه أيضاً أن فى الجنة أنهاراً من خمر ، ولكنها
خمر تختلف عن خمر الدنيا ؛ فهى لا تؤثر على التكوين العضوى
للعقل ، كما أن خمر الدنيا ليس فيها لذة للشاربين ؛ لأنها من كحول
يَكْوَى الفم ويلسعه ؛ ولذلك تجد مَنْ يشربها وهو يسكبها فى فمه
لتمرُّ بسرعة فلا يشعر بلسعها فى فمه ، فتذهب إلى معدته مباشرة
فتلهبها .

ويختلف الحال لو كان المشروب هو شراب عصير المانجو أو
البرتقال أو القصب ؛ حيث تستطيع النفس مذاق تلك الفواكه ؛ فتجد
مَنْ يشربها يتمهل ليستيقظ أثرها فى فمه .

ويقول الحق سبحانه عن خمر أنهار الجنة :

[الصفحات]

﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ^(١)...﴾ (٤٧)

(١) الغَوْل : المصداغ . وقيل : السكر . والغَوْل : أن تفتال عقولهم . [لسان العرب - مادة : غول] .

أى : أنه سبحانه ينفى عن خَمَرِ أنهار الجنة كُلِّ المُكْدَرَاتِ التى توجد فى خمر الدنيا .

إذن : فساعة تسمع مثلاً عن الجنة : فاعلم أن مَثَلُ تقريبي : لأنه لا يمكن أن تأتى الحقيقة ، حيث لا يوجد لفظ يُعَبِّرُ عنها : وهى لم توجد عندنا : وسبحانه لا يخاطبنا [لا بما نعلم من اللغة : لذلك يأتى لنا بالمَثَلِ المضروب لناخذ منه صورة تقريبية .

وهنا فى الآية التى نحن بصدد خواطرنا عنها ، يقول الحق سبحانه :

﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي رُوعِدُ الْمُتَّقُونَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ ﴾ [الرعد]

ونعلم أن عَصَبَ حياة العرب أيام نزل القرآن كان هو الماء : ألم يطلبوا من الرسول أن يُفَجِّرَ لهم الانهار تفجيراً^(١) ؟

نجد الحق سبحانه قد جاء بالتعبير القرآنى عن أنهار الجنة بصورتين مختلفتين :

أولهما : ﴿ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ ﴾ [الرعد]

مثلاً قال فى الآية التى نحن بصدد خواطرنا عنها .

ومرة يقول سبحانه :

﴿ نَجْرَى نَحْتَهَا الْأَنْهَارُ ۚ ﴾ [التوبة]

والفارق بين العبارتين هو استيعاب الكمالية فى النص ، بمعنى أن :

(١) قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ سَتَرْتَنَا مِنَ الْأَرْضِ بِشَوْعَا ۚ ﴾ أو تكون لك جنة من ثَجَلٍ وعَصَبُ الثَجَلِ الأنهار جلالها تفجيراً^(٢) [الإسراء] .

﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ (٣٥)

[الرعد]

تُوضَّحُ أَنَّ مَنَابِعَ تِلْكَ الْأَنْهَارِ تَأْتِي مِنْ تَحْتِ تِلْكَ الْجَنَّةِ مَبَاشَرَةً ؛
فَلَا يَقِلُّ الْمَاءُ فِي تِلْكَ الْأَنْهَارِ أَبَدًا .

وَيُقَالُ : إِنْ الْفَارَقَ بَيْنَ أَنْهَارِ الدُّنْيَا وَأَنْهَارِ الْجَنَّةِ أَنَّ أَنْهَارَ الدُّنْيَا
عِبَارَةٌ عَنْ شَقُوقٍ فِي الْأَرْضِ لَهَا شَوَاطِيءٌ تَحْتَضِنُهَا ؛ أَمَّا أَنْهَارُ
الْآخِرَةِ فَهِيَ تَسِيرُ عَلَى الْأَرْضِ دُونَ شَوَاطِيءٍ تَحْجِزُهَا^(١) .

وَتَجِدُ أَنْهَارَ الْخَمْرِ تَسِيرُ أَيْضًا فِي الْأَرْضِ ، وَلَا تَتَدَاخَلُ مَعَ أَنْهَارِ
الْمَاءِ ، وَكَذَلِكَ أَنْهَارُ اللَّيْلِ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ صَنْعَةِ رَبِّ حَكِيمٍ قَادِرٍ .
أَمَّا قَوْلُهُ :

﴿ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ (١٠٠)

[التوبة]

أَيُّ : أَنَّ مَنَابِعَهَا لَيْسَتْ مِنْ تَحْتِهَا مَبَاشَرَةً ؛ وَلَكِنَّهَا تَأْتِي دُونَ
نَقْصٍ مِنْ جِهَةِ أَنْتَ لَا تَعْلَمُهَا ؛ وَهُوَ سَبْحَانَهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ .
وَيَتَابِعُ سَبْحَانَهُ ، فَيَقُولُ عَنْ تِلْكَ الْجَنَّةِ :

﴿ أَكْلُهَا دَائِمٌ .. ﴾ (٢٥)

[الرعد]

وَالْأَكْلُ هُوَ مَا يُزَكَّلُ ، وَسَبْحَانَهُ الْفَائِلُ :

﴿ تُوْنِي أَكْلُهَا كُلُّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا .. ﴾ (٢٠)

[إبراهيم]

(١) لورد السيوطي في هذا أثرًا في كتابه « الدر المنثور في التفسير بالمأثور » (١/٩٥) منها :

« أخرج ابن مردويه وأبو نعيم والضياء المقدسي كلاهما في صفة الجنة عن أنس قال قال رسول الله ﷺ : « لعلكم تظنون أن أنهار الجنة أخمدود في الأرض ، لا والله إنها تسائحه على وجه الأرض ، حافتها خيام اللؤلؤ ، وطيتها المسك الأذفر . قلت : يا رسول الله ما الأذفر ؟ قال : الذي لا يخط منه » .

[الرعد]

وقول : ﴿ أَكُلْهَا دَائِمًا ۖ ۝ (٢٥) ﴾

أى : لا ينقطع ، ونعلم أن الإنسان حين يأكل : فهو يفعل ذلك بهدف إشباع جوعه : وبعد أن يُشبع جوعه : قد يطلب أن يُرفع الطعام من أمامه ، إلى أن يجوع ، فيطلب الطعام من جديد .

ومن يحبون الطعام فى حياتنا الدنيا نرى الواحد منهم وهو يقول : « أشعر ببعض الضيق لأننى شبعْتُ » ، فهو فى عراك بين نفس تشتهى وبين بطن لا تشبع ، وكأنه كان يريد أن يستمر فى تناول الطعام طوال الوقت .

وقول الحق سبحانه :

[الرعد]

﴿ أَكُلْهَا دَائِمًا ۖ ۝ (٢٥) ﴾

شغل هذا القول الرومان الذين كانوا أصحاب امبراطورية عظمى رُكِّلها الإسلام بحضارته الوليدة ، وأرسل امبراطورهم مَنْ يطلب من أحد الخلفاء إرسال رجل قادر على شرح قول الحق :

[الرعد]

﴿ أَكُلْهَا دَائِمًا ۖ ۝ (٢٥) ﴾

فأرسل لهم أحد العلماء : وسأله : يقول قرآنكم إن أكل الجنة دائم : ونحن نعلمون أن كل شيء يؤخذ منه لا يدُّ له أن ينقص : فكيف يكون أكل الجنة دائماً ؟

قال العالم لهم : هاتوا مصباحاً . فاحضروا له المصباح . واشعله أمامهم . وقال لكل منهم : قليات كل منكم بمصباحه . فاحضر كل منهم مصباحه . وقال لهم : فليشعل كل منكم مصباحه .

وهنا سألهم : ما الذى أنقصه إشعال مصابيحكم من هذا المصباح ؟
قالوا : لا شيء . فقال لهم : هكذا ضرب الله لنا المثل بأكل الجنة .

وبطبيعة الحال كان يجب أن يلتفتوا إلى أن المصباح يعتمد فى
اشتعاله على الزيت المخزون فيه ، ويأتيه منه المدد ، أما الجنة
فمددُها من الله .

وهناك مَنْ قال : هل تنفوط فى الجنة ؟ فردَّ عليه واحد من
العارفين : لا ، فتساءل : وأين تذهب بقايا ما ناكل من طعام الجنة ؟

فقال العارف بالله : مثلما تذهب بقايا ما يتغذى عليه الطفل فى
بطن أمه ؛ حيث يحترق هذا الفائض فى مَشِيمَةٍ^(١) الطفل ؛ والطفل فى
بطن أمه إنما ينمو بشكل مستمر ، مُعْتَمِداً على غذاء يأتيه من أمه
عَبْرَ الحَبْلِ السُّرِيِّ .

وكل تلك الأمور تقريبية تجعلنا نعبر الفجوة بين ما نشهده فى
حياتنا اليومية ، وبين ما أعدّه الله للمتقين ، وهو القيوم على كُلِّ أمرٍ .

وقد قال الحق سبحانه :

﴿ أَكُلُّهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا... (٢٥) ﴾

[الرعد]

يعنى : أن الطعام موجود ولا ينتهى وكذلك الظل . والظل حَبَبُ
المضىء عن مكان ؛ أو حَبَبُ مكان عن الماضىء ، ولا أحد يعلم أنه
ستوجد هناك شمس أم لا ؛ والعقل البشرى قاصر عن تخيل ذلك ؛

(١) المشيمة للمرأة هى التى يكون فيها الولد . قال ابن الأثير : يقال لما يكون فيه الولد
المشيمة والكيس والحوذان والقميص . [لسان العرب - مادة : شيم] .

فهو من فعل الله ، وهو سبحانه قادر على كل شيء .

وهو القائل سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا قَائِلُونَ ٥٢﴾

[النساء]

وهو القائل سبحانه :

﴿وَعَلَى اللَّهِ مِمْدُودٌ ٣٠﴾

[الواقعة]

ويتابع سبحانه :

﴿تِلْكَ عَذَابُ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعَذَابُ الْكَافِرِينَ النَّارُ ٣٥﴾

[الرعد]

أى : يا متقى الله : ووضعت بينك وبين صفات جلاله وقاية ، ولم تقرب محاربه واتبعت منهجه : ستجد أنه سبحانه يُجازيك بصفات كماله وجماله : فيُنزلك الجنة التى وعدك بها .

لذلك إن وجدت مشقة فى التكليف فعليك ان تعلم أن جزاء تلك المشقة هو الجزاء الجميل : لأنك صدقت رسواك ﷺ حين قال : « حَفَّتْ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ ! وَحَفَّتْ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ »^(١) .

والعاقل ساعاً يرى تكليفاً يحد من حريته : فهو يستحضر الجزاء على تلك المشقة ، وهو أيضاً حين يرى أمراً يبدو فى ظاهره شهوة

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٣/ ١٥٢ ، ٢٥٤) ، ومسلم فى صحيحه (٢٨٢٢) ، والترمذى فى سننه (٢٥٥٩) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه . قال الترمذى : « حديث حسن غريب من هذا الوجه صحيح » .

عاجلة : فهو يستحضر العقاب على تلك الشهوة العاجلة فيستبدها .

وأي من الجزاء الطيب أو العقاب قد يأتي فجأة ؛ لأن الموت لا ميعاد له ؛ ونحن نُصدِّق قول رسولنا ﷺ :

« الموت القيامة ، فمن مات فقد قامت قيامته » ^(١) .

ومكنا يُضخِّمُ الحق سبحانه من جزاء المؤمن المُتَّقِي فيعشق العمل ، ويتحمل مشاقَّ التكليف ليكون مَوْصُولًا بالجزاء الطيب ، فهذا الجزاء هو عُقْبَى العمل الحسن في الدنيا ، فالغاية الحقيقية من كل مراحل الوجود هي ألا يوجد بُعد للغاية ؛ لأنها غاية الخلود لا تعرف البعدية .

وما دامت الجنة تضمن الخلود أبداً ، فهي تستحق أن تكون غاية المؤمن وعاقبة عمله ، والتزامه بالتكاليف الإيمانية .

تماماً كما تكون النار هي عاقبة الكافرين المُكَذِّبِينَ ؛ حيث يروْنَ الخير مصير المؤمنين ؛ ويروْنَ الشرَّ مصيرهم ؛ فيُجمع عليهم التفتيشُ ؛ مرة بوجود الخير عند أهل الإيمان ؛ ومرة بأن يروا ما أُعِدَّ لهم من شرٍّ .

لذلك قال سبحانه :

﴿وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ﴾ (٢٥)

[الرعد]

(١) ذكره العجلوني في كشف الخفاء (حديث رقم ٢٦١٨) عن أنس بن مالك رضي الله عنه .
وتماثله : « أكثروا ذكر الموت ، فإنكم إن ذكرتموه في غنى كنتم عليه ، وإن ذكرتموه في ضيق وسعه عليكم » الحديث .

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَبَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
وَمِنَ الْأَحْزَابِ^(١) مَنْ يُكْرِ بِعَضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ
وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَهٌ آذَعُرُوا إِلَهَهُ مَثَابِ^(٢)﴾

ونعلم أن الإسلام قد سبق بدينين : دين النصارى قوم عيسى عليه السلام ؛ ومن قبله دين اليهود قوم موسى عليه السلام ؛ وكلا الدينين له كتاب : الإنجيل كتاب للمسيحية ؛ والتوراة كتاب اليهودية ؛ والقرآن هو كتاب الله المهيمن^(٣) الخاتم ؛ كتاب الإسلام ، وهناك كتب سماوية أخرى مثل : صحف إبراهيم ؛ وزبور^(٤) داود ، وغير ذلك .

وكان على مَنْ نزل عليهم التوراة والإنجيل أن يواصلوا الإيمان بمدد السماء ، والخير القادم منها إلى الأرض ، وقد سبق أن أخذ الله من أنبيائهم الميثاق على ذلك ، قال تعالى :

(١) قال القرطبي في تفسيره (٣٦٢/٥) : « يعنى مشركى مكة ، ومن لم يؤمن من اليهود والنصارى والمجوس . وقيل : هم العرب المتحزبون على النبي ﷺ . » واطلقت « الأحزاب » في القرآن على كل قوم تحزبوا ضد رسولهم . وقد وردت في القرآن ١٦ مرة .

(٢) هيمن عليه ميمنة : كان رئيساً عليه « حافظاً له » ، مسيطراً عليه . [القاموس القويم ٢٠٨/٢] قال ابن كثير في تفسيره (٦٥/٢) : « جمعاً بين عبارات المفسرين : « هذه الأقوال كلها متطابقة المعنى ، فإن اسم المهيمن يتضمن هنا كله ، فهو أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب قبله . »

(٣) الزبور : الكتاب المكتوب قال تعالى : ﴿وَأَنَّا دُورِدْ زُورًا﴾ [النساء] . أي : كتاباً . وجمعه زُبر . قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ فِي ذُرِّ الْأُولَى﴾ [الشعراء] . أي : كتبهم . [القاموس القويم ٢٨٢/١] .

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَتَنْصُرُونَهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ۚ قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا ۚ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥١﴾﴾ [ال عمران]

وهكذا نعلم أن الحق سبحانه قد شاء أن يستقبل كل دين سابق الدين الذي يليه بالإيمان به ؛ وفي كل دين سابق لآخر كانت النصوص تؤكد ضرورة الإيمان بالرسول القادم ، كي لا يحدث اقتراع بين الأديان الناسخة والأديان المنسوخة .

فمن صميم مواد أي دين سابق أن ينتظر الدين الذي يليه ، وإذا ما جاء الدين الجديد فهو يستقبله قرعاً وتكملة ، ولا يستقبله كدين يضاد الدين السابق .

وإذا كان الإسلام هو الدين الذي تُختم به مواكب الرُّسل ؛ فلا بد أن الأديان السابقة عليه قد بشرت به ، وكل مؤمن بالأديان السابقة موصى بضرورة الإيمان به .

يقول الحق سبحانه :

﴿مَنْ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ ..﴾ (٥٢) [الشورى]

ويقول الحق سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلُ إِلَيْكَ ۚ ..﴾ (٥٦) [الرعد]

(١) الإسراء : العهد الثقيل ، وما كان عن يمين ومحمد فهو (إسراء) [لسان العرب - مادة : أسر] .

أى : أن أهل الثوراة والإنجيل يفرحون بما جاءك يا محمد من القرآن ، والإنسان لا يفرح بشيء إلا إذا حقق له غاية تُسعدُه ، ولا بد أن تكون هذه الغاية منشورة ومعروفة .

وهم قد فرحوا بما نزل إلى رسول الله ﷺ : لأنه حقق لهم ما جاء في كتبهم من نبوءة به .

ومعنى ذلك أن كتبهم قد صدقت ، ومن جاء بالرسالة الخاتم صادق ، وكان عليهم أن يكونوا أول المُبَادرين إلى الإيمان به .

ذلك أن الفرحة هي العملية التعبيرية أو التذرعية من مواجهة الحب ، والإنسان إنما يفرح بتحقيق أمر طيب كان ينتظره .

ولذلك كان يجب أن يُهرولوا للإيمان بالدين الجديد ، وأنْ يعلفوا الإيمان به مثلما فعل كعب الأحبار^(١) ، وعبد الله بن سلام ، وسلمان الفارسي الذي جاب أغلب البلاد باحثاً عن الدين الحق .

وهؤلاء هم مجرد أمثلة لمن أرادوا أن يُعبّروا بالفرحة واستقبال مدد السماء عبّرَ مجيء النبي الخاتم محمد بن عبد الله ﷺ ، وأعلنوا البيعة للرسول الجديد كما بشّرتُ به الكتب السماوية السابقة على بعثته ، ثم وقفوا موقف العداء من الذين لم يفرحوا بمقدم الرسول ، ثم غيَّروا ما جاء في كتبهم السماوية طمعاً في السلطة الزمنية .

(١) هو : كعب بن ملثع الميمري أبو إسحاق ، نابي ، كان في الجاهلية من كبار علماء اليهود في اليمن ، أسلم في زمن أبي بكر ، وتدم المدينة في دولة عمر ، أخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيراً من أخبار الأمم الماضية ، سكن حمص ومولى بها عام ٢٢ هـ عن ٦٠٤ عاماً . (الاعلام للزركلي ٢٢٨/٥) .

وعرف مَنْ آمَنُوا برسالة رسول الله ﷺ أن الذين أنكروا نبوة محمد بن عبد الله قد دُلُّسُوا^(١) على انفسهم وعلى غيرهم ، وأتوا بأشياء لم تكن موجودة في كتبهم المنزلة على رسلهم كادعائهم أن لله أبناء ، وسيحانه مُنْزَه عن ذلك .

ولذلك جاء قول الحق سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَفَاقِ (٢٤)﴾
[الرعد]

تلك عدالة من القرآن ، لأن القرآن لم ينكر بالكتب السماوية السابقة بأصولها ، ولكنه أنكر التحريف في العقائد ، وأنكر مواقف مَنْ حَرَّفُوا وادَّعَوْا كَذِبًا أن هناك نبوة لله .

هذا التحريف لم يَنْلُ من القرآن إنكاراً لكل ما جاء بالكتب السابقة على القرآن ؛ ولكنه أنكر التحريف فقط .

وقد أثبت القرآن ما لله وما للرسول ، وأنكر التحريف الذي أرادوا به السلطة الزمنية ؛ وادعاء القداسة ، وللتجارة بصكوك الغفران ، وبيع الجنة ، وثقفي الاعترافات . وغير ذلك مما لم يَنْزِلْ به كتاب سماوي .

وحين جاء الإسلام لِيُحَرِّمَ ذلك دافعوا عن سلطتهم التي يتاجرون بها في أمور الدين ، وهي ليست من الدين .

(١) الدلالة : المخايمة . وقد نال في البيع وفي كل شيء إذا لم يبين عيبه .
والقدليس في البيع : كتمان عيب السلعة عن المشتري . [لسان العرب - مادة : نلس] .

وانظر إلى قول الحق سبحانه :

﴿قُلْ إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ لَا أَشْرِكَ بِهِ ..﴾ (٣٦) [الرعد]

وهذا القول دليل على أن هؤلاء المُخَيَّرِينَ في الكتب السماوية أو الذين أنكروا وحدانية الله : هؤلاء جاء لهم بالقول الفصل :

﴿إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ ..﴾ (٣٦) [الرعد]

أي : أنه يُقَرَّرُ بأن هناك ديناً قد أُختِيرَ له من قبل مَرَبٍّ : ولم يُخْتَرْ محمد شيئاً أعجبه ليعبدّه ، ولكنه كرسول من الله يُشَرِّفُ بالانتماء لما جاءه الأمر به من السماء ، وهو لا يشرك به أحداً .

ونجد الرسول ﷺ يتعصب لما يتعلق بربه ! وقد يتهاون بما يتعلق بشخصه .

وذلك وجدنا بعض الملاحدة وقد قالوا له : نحن نؤمن بالله وبالسماء والوحي وبكل شيء ، لكننا لا نؤمن بك أنت ، ولم يغضب رسول الله عليه الصلاة والسلام ، ولو كان يُدْخِلُ ذاقه أو أنانيته في الأمر لَغَضِبَ . ولكنه لم يغضب .

والدليل على هذا هو أن مواجيدَه ﷺ كانت مع الروم المؤمنين بكتاب سملوى ضد المشركين الذين لا يؤمنون بدين سماوى وهم الفُرس : وحزن ﷺ حين غلبت الروم ، فنزل إليه القول الحق نبأ النصر القادم في بضع سنين : تسليّة له ﷺ :

﴿الْقَم ١ غَلِبَتِ الرُّومُ ٢﴾ في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون ٣﴾ في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون ٤﴾ ينصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم ٥﴾ [الروم]

وهؤلاء في قلب رسول الله كانوا أقرب من غيرهم ؛ لأنهم يتبعون نبياً سماوياً ؛ وساعة يرى رائحة صاحب خير يرجحه على صاحب الشر ؛ فهو يطلب لهم النصر ويُنشِره الله بخبر نصرهم في بضعة سنين ، وهم يحملون رائحة الخيرية رغم أنهم لم يؤمنوا برسول الله ﷺ .

ومعنى :

﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ .. ﴾ (٣٦) [الرعد]

أى : اننى ساعبد الله وحده ، ولن أعطف على عبادته شيئاً ؛ ويدعو لعبادته وحده ؛ لأنه يعلم أنه سيؤوب إليه . كما سيؤوب إليه كل إنسان ؛ فلا أحد يتفلسف من ربه وخالقه ، ولا بد لكل إنسان أن يُعِدَّ عُدَّتَهُ لهذا المكابدة .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ (٣٧)

والمقصود بـ « كذلك » إشارة إلى إرسال الرسل المتقدمين بمعجزات شاءها الحق سبحانه ، ولم يقترحها أحد .

وقوله : ﴿ أَنْزَلْنَاهُ .. ﴾ (٣٧) [الرعد]

ساعة سمعه نرى أن هناك مكانة عليّة يُنزل منها شيئاً لمكانة

(١) الولي : النصير والناصر . والمؤالة : ضد المعالاة . والولي : ضد العيو . [لسان العرب - مادة : ولي] .

أدنى ، ومثل ذلك أمر معروف في الحسيات ، وهو معروف أيضاً في المعنويات .

بل وقد يكون هذا الشيء لم يصل إلى السماء ؛ ولكنه في الأرض ، ومع ذلك يقول فيه الحق سبحانه :

﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ .. ﴾ (٢٥) [الحديد]

وهو إنزال ، لأنه أمر من تدبير السماء ، حتى وإن كان في الأرض :

﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا .. ﴾ (٣٧) [الرعد]

والحكم هو المعنى ، والمقصود بالإنزال هنا هو القرآن ، وهو كتاب ؛ والكتاب مبني ومعنى ، وشاء الحق سبحانه هنا أن يأتي بوصف المبالغة ليأتي الوصف وكأنه الذات ، أي : أنه أنزل القرآن حكماً ؛ وهذا يعني أن القرآن في حد ذاته حكم .

وأنت حين تصف قاضياً يحكم تمام العدل ؛ لا تقول « قاض عادل » بل تقول « قاض عدل » أي : كان العدل قد تجسم في القاضى ؛ وكان كل تكوينه عدل .

والحق سبحانه هنا يوضح أن القرآن هو الحكم العدل ، ويصفه بأنه :

﴿ حُكْمًا عَرَبِيًّا .. ﴾ (٣٧) [الرعد]

لأن اللسان الذي يخاطب به الرسول القوم الذين يستقبلون بأناتهم ما يقوله لهم لابد أن يكون عربياً .

ولذلك يقول في آية أخرى :

﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ ^(١) لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴾ [الزخرف]

أى : أنه شرفٌ كبير لك ولقومك ، أن نزل القرآن بلغة العرب .

وقد حفظ القرآن لنا اللغة العربية سليمة صافية ؛ بينما نجد كل لغات العالم قد تشعبت إلى لهجات أولاً ، ثم استقلت كل لهجة فصارت لغة ، مثل اللغة اللاتينية التي خرجت منها أغلب لغات أوربا المعاصرة من : إنجليزية وفرنسية وإيطالية ، ووجدنا تلك اللغات تتفرق إلى لغات استقلالية ، وصار لكل منها قواعد مختلفة .

بل إن اللغة الإنجليزية على سبيل المثال صارت « إنجليزية - إنجليزية » يتكلم بها أهل بريطانيا ؛ و « إنجليزية - أمريكية » يتكلم بها أهل الولايات المتحدة .

ولو تركنا - نحن - لغة التخاطب بيننا كمسلمين وعرب إلى لغة التخاطب الدارجة في مختلف بلادنا ؛ فلن يفهم بعضنا البعض ، ومرجع تفاهمنا مع بعضنا البعض - حين نتكلم - هو اللغة الفصحى .

ودليلاً ما رأينا في مغربنا العربي ، فنجد إنساناً تربى على اللغة الفرنسية ، أو تكون لغة جمعاً بين لهجات متعددة من البربرية والفرنسية وبقياً لغة عربية . فإذا حدثت باللغة العامية لا يفهم منك شيئاً ، وإن تحدثت معه باللغة العربية استجاب وأجاب ؛ لأن طريقه تستقبل الفصحى فهماً وإدراكاً .

(١) قال ابن كثير في تفسيره (١/١٧٨) : « معناه أنه شرف لهم من حيث إنه أنزل بلغتهم ، فهم أنهم الناس له فينبغي أن يكونوا لقوم الناس به وأصلهم بمقتضاه . وقيل معناه : أى التفكير لك ولقومك وتخصيصهم بالذكر لا ينفي من سواهم » .

وهكذا رأينا كيف صان القرآن الكريم اللغة العربية واللسان العربي .

ومن ضمن معاني قول الحق سبحانه :

﴿ حُكْمًا عَرَبِيًّا .. ﴾ (٢٧)

[الرعد]

أي : أن الذي يصُون ويعصم هذا اللسان العربي هو القرآن الكريم .
ويتابع سبحانه بقوله :

﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ^(١) بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ (٢٧)

[الرعد]

وهذا خطاب مُوجَّه من سبحانه لرسوله ﷺ يكشف فيه الحق سبحانه أمام رسوله ﷺ مَضَارَّ وخطورة اتباع الهوى ؛ وهو خطاب يدل على أن الدين الذي نزل على موسى ثم عيسى ، وهما السابقان لرسول الله ؛ لم يَعُدْ كما كان على عهد الرسولين السابقين ؛ بل تدخل فيه الهوى ؛ ولم يَعُدْ الدين متماسكاً كما نزل من السماء .

وإذ ذلك يقول سبحانه في آية أخرى :

﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ .. ﴾ (٧١)

[المؤمنون]

ذلك أنه سبحانه لو اتبع أهواءهم لفسد نظام الكون ؛ فلم يقولوا لرسول الله ﷺ :

(١) الهوى : محبة الإنسان الشيء وغلبته على قلبه . جمعه أهواء . [لسان العرب - مادة : هوا] .

﴿أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زُهِمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا^(١)﴾ . (٧٣) [الإسراء]

ولو استجاب الحق مثلاً لهذه الدعوة ، ألم تكن السماء لتفسد ؟

إنن : فبعد أن نزل القرآن من السماء حكماً وعلماً ومنهجاً يسهل عليهم فهمه ، لأنه بلغيتهم ، وهو يحمل كامل المنهج إلى أن تقوم الساعة ، وفيه دليل السعادة في الدنيا والآخرة .

لذلك فليس لأحد أن يتبع هواه ؛ فالهوى - كما نعلم - يختلف من إنسان لآخر ، والخطاب الموجه لرسول الله ﷺ يتضمن في طياته الخطاب لأمته ﷺ .

ومن يفعل ذلك فليس له من دون الله ولي يؤازره أو ينصره ، أو يقيه عذاب الحق : شقاء في الدنيا ، وإلقاء في الجحيم في الآخرة .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا
وَذُرِيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِثَابِتٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ
أَجَلٍ كِتَابٌ﴾

وَأنت يا محمد لست بدعاً من الرسل في مسألة الزواج والإنجاب^(٢) . وهي تحمل الرد على من قالوا :

(١) كِسْفًا : قطعاً . وهو جمع كسفة . وقال الجوهري : الكسفة القطعة من الشيء . [تفسير القرطبي ٤٠٥٩/٥] .

(٢) ذكر النيسابوري في « أسباب النزول » (ص ١٥٨) أن الكلبى قال : اعبرت اليهود رسول الله ﷺ وقالت : ما نرى لهذا الرجل - يقصدون محمداً ﷺ - قوة إلا النساء والذكاح ، ولو كان نبياً كما زعم لشغله أمر النبوة عن النساء . فأنزل الله تعالى هذه الآية .

﴿ مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ (٢) . [الفرقان]

ومنهم مَنْ قال : ما لهذا الرسول يتزوج النساء ؟ ألم يكن من اللائق أن يتفرغ لدعوته ؟

وهؤلاء الذين قالوا ذلك لم يستقرئوا الموكب الرسالي ، لأنهم لو فعلوا لوجدوا أن أغلب الرسل قد تزوجوا وأنجبوا .

وحين تكون حياة الرسول قريبة - كمثال واضح - من حياة الناس الذين أرسل إليهم ؛ ليكون أسرة لهم ؛ فالأسوة تتأشى بالجنس القابل للمقارنة ؛ وحين تكون حياة الرسول كحياة غيره من البشر في إطارها العام ؛ كاب وزوج ، فالأسوة تكون واضحة للناس .

ونعلم أن هناك مَنْ جاء إلى رسول الله ؛ ليطلب الإنشغال بالتفرغ القائم للعبادة من : صوم وصلاة ورُفْد عن النساء ، فنهى الرسول ﷺ عن ذلك وقال في حديث شريف :

« إني لأخشاكم لله ، وأتقاكم له ، لكني أصوم وأفطر ، وأصلي وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » (١) .

(١) وقد رث عليهم رب العزة فقال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴾ [الفرقان] ويقول في آية أخرى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُرْسِي لَهُمْ نَبَأَهُمْ فَلْيَأْتُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢) وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جُنُودًا لِّيَأكُلُوا الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴾ [الأنبياء] .

(٢) عن أنس بن مالك قال : جاء ثلاث رمل إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ . فلما أخبروا كأنهم تقالوها فقالوا : وأين نحن من النبي ﷺ قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . فقال أحدهم : أما أنا فإني أصلي الليل أبداً . وقال الآخر : إني أصوم الدهر فلا أفطر . وقال الآخر : إني اعتزل النساء فلا أتزوج . فجاء رسول الله ﷺ فقال : « أنتم الذين قلتم كذا وكذا ، أما والله إني لأخشاكم لله .. » الحديث أخرجه البخاري في صحيحه (١٥١/٤) - فتح البادي () .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ (٢٨)

[الرعد]

أي : ما كان لأحد أن يقترح على الله الآية التي تأتي مع أي رسول من الرسل ، ولم يكن لأي رسول حق في اختيار الآية للمصاحبة له .

وبهذا القول حسم الحق سبحانه قضية طلب المشركين لآيات من الرسول ﷺ ! لأن كل رسول جاء لزمه ولقومه ! وكل معجزة كانت من اختيار الله ، وكل رسول يؤدي ما يكلفه به الله : وليس للرسول أن يقترح على الله آية ما : لأن الخالق الأعلى هو الأعلّم بما يصلح في هذه البيئة على لسان هذا الرسول .

ونأخذ من قوله الحق :

﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ (٢٨)

[الرعد]

أن لكل رسالة رسولها ، ولكل رسالة مكانها ، ولكل رسالة معجزتها ، فإذا كان الأمر كذلك فدعوا محمداً ﷺ وما اختاره الله له : في المكان الذي شاء سبحانه ، وفي الزمان : وفي المعجزة المصاحبة له ﷺ .

ولكن ، أهناك تغيير بعد أن يقول الحق سبحانه :

﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ (٢٨)

[الرعد]

نعم هناك تغيير ، وانظروا إلى قول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (٣٩)

والمسحو كما نعلم هو الإزالة ، والتثبيت أى : أن يبقى الحق ما يراه ثابتاً .

وقد فهم بعض الناس - خطأ - أن كل حكم فى القرآن قد جاء ليثبت وسيظل هكذا أبداً الدهر : ولكن عند التطبيق ظهر أن بعض الأحكام يقتضى تغييرها بغيرها الله لحكمة فيها خير البشرية .

ونقول : لا ، لم يحدث ذلك ، ولكن كانت هناك أحكام مَرَحَلِيَّةٌ ؛ ولها مَدَّةٌ مُحدَّدةٌ ؛ ولذلك جاء قول الحق سبحانه :

﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (٣٩)

[الرعد]

أى : عنده اللوح المحفوظ الذى تحدثت فيه الأحكام التى لها مَدَّةٌ مُحدَّدةٌ ؛ وما أن تنتهى إلا وينزل حكم آخر مكانها ، وعلى هذا المعنى يمكن أن نقول : إنه لم يوجد نسخٌ للأحكام ، لأن معنى النسخ أن يُحْزَحَ حُكْمٌ عن زمانه ، وهنا لم نجد حُكْمًا يتزحزح عن زمانه ؛ لأن كل حكم موقوتٌ بوقت محدود ؛ وما أن ينتهى الوقت حتى يبدأ حكم جديد .

أقول ذلك كي أنبّه العلماء إلى ضرورة أن يجلسوا معاً لدراسة ذلك ، حتى لا يختلف العلماء : أمّاك نسخ أم لا ، وأقول : فلنحدد النسخ أولاً ، لأن البعض يظن أن هناك حكماً كان يجب أن يتسحب على كل الأزمنة ، ثم جاء حكم آخر ليحل محله لحكمة تقتضيها مصلحة البشرية والمراد الله منها .

ولا يوجد حكم أنهى حكماً وطراً عليه ساعة الإنهاء ؛ بل كل

الأحكام كانت مُقَدَّرَةٌ أزلًا ؛ وعلى ذلك فلا يوجد نَسْخٌ لَأَيِّ حُكْمٍ ، ولكن هناك أحكام ينتهى وقتها الذى قنّره الله لها ؛ ويأتى حُكْمٌ سبق تقديره أزلًا ليواصل الناسُ الأخذ به ؛ وما دام الأمر كذلك فلا يوجد نسخ .

ولنتنظر إلى قول الحق سبحانه :

﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا^(١) نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا .. ﴾ [البقرة]

ويتضح من منطوق الآية ومفهومها أن عند نسخ حكم يأتى الله بمثله أو خير منه . إذن : ليس هناك نسخ وإنما هناك أحكام تؤدي مهمتها فى زمن ثم يأتى زمن يحتاج إلى حكم خير منه أو مثله فى الحكم ، ولكنه يوافق المصالح المرسله مع مراد الله .

ولقائل أن يقول : ما دام سيأتى بخير من الآية المنسوخة أو المُنْسَأة فذلك أفضل ، ولكن لماذا يأتى بالمثل ؟

واقول : لأنك إن جاءك ما هو خير منها قد تَسْتَسَيِّغُه ، ولكن حين ننتقل إلى مثل ما جاءت به الآية ؛ فهذا مُحَكٌّ الإيمان .

والمثل هو التوجه فى الصلاة إلى بيت المقدس فى أول الدعوة ؛ ثم مجيء الأمر بتحويل القبلة إلى الكعبة ؛ فلا مشقة فى ذلك .

ولكن هنا يتم اختيار الالتزام بالإيمانى بالتكليف ، وهنا الانصياع للحكم الذى يُنْزِلُه الله ، وهو حُكْمٌ مُقَدَّرٌ أزلًا ؛ وفى هذا اختبار لليقين

(١) نسا الشيء ينسؤه : أخره من موعده . قال الجصاص فى « أحكام القرآن » (٧١/١) : « أما ، (أو نُنسِها) قيل : إنه من النسيان . ونُسِئَها من التأخير . يقال : نَسِئْتُ الشيء أخرته بأن أخرتها فلا يفرلها وينزل بدلًا منها ما يقوم مقامها فى المصلحة أو يكون أصلًا للعبارة منها » .

الإيماني في إدارة توجيه المدير لهذا السير .

وكذلك في الحج يأتي الرسول ﷺ ليقبل الحجر الأسود : ثم يرمي الحجر الذي يرمز لإبليس ، ونحن نفعل ذلك أسوة برسول الله ﷺ . وكلاهما حجر ، ولكننا نمثل لأمره ﷺ . فتقبل للحجر الأسود ورمي الحجر الذي يشير إلى رمزية إبليس ، كل هذا استجابة لأمر لأمر .

وحين يقول الحق سبحانه :

﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعْدَهُ أَمَّ الْكِتَابِ﴾ (٢٩) [الرعد]

فهو يعني أنه سبحانه ينهي زمن الحكم السابق الذي ينتهي زمنه في أم الكتاب أي اللوح المحفوظ : ثم يأتي الحكم الجديد .

والمثل : هو حكم الخمر : وقد عالجها الحق سبحانه أولاً بما يتفق مع قدرة المجتمع : وكان المطلوب الأول هو تثبيت العقيدة : ثم تجيء الأحكام من بعد ذلك .

وهناك فرق بين العقيدة - وهي الأصل - وبين الأحكام ، وهي تحمل أسلوب الالتزام العقدي ، وكان الحكم في أمر العقيدة مكرماً ومستمراً .

أما الأحكام مثل حكم الخمر فقد تدرج في تحريمها بما يناسب مع إلف الناس : واعتيادهم : فقلل الحق سبحانه زمن صُحبة الخمر : ثم جاء التحريم والأمر بالاجتناب ، وعدم القرب منها .

والمثل في حياتنا : حيث نجد من يريد أن يمتنع عن التدخين

وهو يُوسِّع من الفيضة الزمنية بين سيجارة وأخرى ، إلى أن يقلع عنها بلطف ، وينقيها من حياته تماماً .

ونجد القرآن يقول في الخمر :

﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا ^(١) وَرِزْقًا حَسَنًا .. (٦٧) ﴾ [النحل]

وهنا يمتنُّ الله عليهم بما رزقهم به ! ولكن أهل الذوق يلتفتون إلى أنه لم يَصِف الخمر بأنها من الرزق الحسن : ووصف البلع والعنب بأنه رزق حسن : لأن الإنسان يتناوله دون أن يفسده .

وهكذا يلتفت أهل الذوق إلى أن الخمر قد يأتي لها حكم من بعد ذلك ، ثم يُنزل الحق سبحانه عظة تقول :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا .. (٢١٩) ﴾ [البقرة]

وهكذا أوضح الحق سبحانه ميل الخمر والميسر إلى الإثم أكثر من ميلهما إلى النفع ، ثم جاء من بعد ذلك قوله بحكم مبدئي :

﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ .. (٩٣) ﴾ [النساء]

ومعنى ذلك أن تتباعد الفترات بين تناول الخمر ، فلا يحتسى أحدٌ الخمر طوال النهار وجزء من الليل . وفي ذلك تدريب على الابتعاد عن الخمر .

(١) السُّكْرُ : بالفتح ، كل ما يسكر أي الخمر ، أو نقيع التمر وعصير العنب الذي لم تسممه النار ، وهو غير مسكر . والمسكر هنا يحتمل أنه الخمر المسكر ، ويحتمل أنه عصير حلز غير مسكر ، أو الخل ، وإذا فسّر بأنه ما يسكر يكون نزول الآية للاعتنان بهذه النعمة قبل تحريم الخمر [القاموس القويم ١/ ٢٢٠] .

ثم يأتى التحريم الكامل للخمر فى قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٩٠)

[العائدة]

وهكذا أخذ الحكم بتحريم الخمر تدرّجاً المناسب لعادات الناس ،
وتمّ تحريم الخمر بهوادة وعلى مراحل .

وهكذا نفهم النسخ على أنه انتهاء الحكم السابق زمناً وبداية
الحكم الجديد ، وهذا يعنى أن الحكم الاول لم يكن مُنْسَحَباً على كل
الزمن ثم أزلناه وجئنا بحكم آخر ؛ ولكن توقيت الحكم الأول - أزلأ -
قد انتهى ؛ وبدأ الحكم الجديد .

وهكذا لا يوجد مجال للاختلاف على معنى النسخ ، ذلك أن الحق
سبحانه أرجع المَحْزُومَ والإثبات إلى أم الكتاب ؛ ففيها يتحدد ميعاد كل
حكم وتوقيته ؛ وميعاد مجيء الحكم التالى له .

وما دام كل امر مرسوم أزلأ ؛ فعلى مَنْ يقولون أن البَيْكَةَ محرم
على الله أن ينتبهوا إلى أن هذا المَحْزُومَ والإثبات ليس بِدَاءٍ ؛ لأن البداء
يعنى أن تفعل شيئاً ، ثم يبدو لك فسادُه فتُغَيِّرُهُ .

والحق سبحانه لم يظهر له فساد ما أنزل من أحكام أو آيات ؛
بل هو قَدَّرَ كل شيء أزلأ فى أم الكتاب ، وجعل لكل حكم ميقاناً
وميلاداً ونهاية .

ويصح أن يتمع معنى قول الحق سبحانه :

﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ (٢٩)

[الرعد]

ليشمل نسخ رسالة برسالة أخرى ؛ فيكون قد محاً شيئاً وأثبت

شيئاً آخر ، وكل شيء فيه تغيير إلى الخير يصح فيه المحو
والإثبات ، وهو من عند الرقيب العتيد :

﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ (١٨)

[ن]

أى : أنه القادر على أن يأمر الرقيب والعتيد بأن يُثبتا الواجبات
والمحرمات ، وأن يتركا الأمور المباحة ، وهو القادر على أن يمحو
ما يشاء من الذنوب ، ويثبت ما يشاء من التوبة .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَإِنْ مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ
فَاتَّعَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ (١٩)

هذه الآية تُحدد مهمة الرسول ﷺ فى أن يُبلِّغ منهج الله ، فمن
شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ، إلا أن قول الحق سبحانه فى
رسوله ﷺ :

﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٢٨)

[التوبة]

جعله هذا القول متعلقاً بهداية قومه جميعاً ، وكان يرجو أن يكون
الكل مهتدياً ؛ ولذلك يقول الحق سبحانه لرسوله فى موقع آخر :

(١) أى : نريهم بعض الذى نعدهم من العقاب ، مثل قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا ۖ ﴾ [الرعد] . وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَبَّوْا قَارِعَةٌ ۖ ﴾ [الرعد] .

﴿ قُلْ لَكُمْ يَاجَعٌ ^(١) نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ^(٢) ﴾ [الكهف]

أى : أنك لست مسئولاً عن إيمانهم ، وعليك ألا تحزن إن لم ينضموا إلى الموكب الإيماني ، وكل ما عليك أن تدعوهم وتبلغهم ضرورة الإيمان ؛ والحق سبحانه هو الذي سوف يحاسبهم إما في الدنيا بالمحر والإذهاب ، أو في الآخرة بأن يلقوا عذاب النار .
وحين يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنْ مَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَوَعِّدُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ^(٤٠) ﴾ [الرعد]

فنحن نعلم أن كل دعوة من دعوات الخير تكبر يوماً بعد يوم ؛ ودعوات الشر تيهت يوماً بعد يوم . ومن يدعو إلى الخير يحب ويتشوق أن يرى ثمار دعوته وقد أينعت ^(٣) . ولكن الأمر في بعض دعوات الخير قد يحتاج وقتاً يفرق عمر الداعي .

ولذلك يقول الحق سبحانه لرسوله ﷺ :

﴿ وَإِنْ مَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَوَعِّدُكَ .. ^(٤٠) ﴾ [الرعد]

أى : اغرس الدعوة ، ودع من يقطف الثمرة إلى ما بعد ذلك ، وأنت حين تتفرغ للفرس فقط ؛ ستجد الخير والثمار تأتي حين يشاء الله ؛ سواء شاء ذلك إبان حياتك أو من بعد موتك .

وأنت إذا نظرت إلى الدعوات التي تستقبلها الحياة ستجد أن لكل

(١) يجمع نفسه . قتلها مما وغبطاً وحرناً . [اللاموس القويم ٥٦/١] .

(٢) الأسف : هو الحزن مع الغضب . والأسيف والأسوف : السريع الحزن الرقيق . والأسيف : التضييق المظلم على الشيء . [لسان العرب - مادة : أسف] .

(٣) أينع الثمر : أدرك ونضج وحل قطافه . [اللاموس القويم ٢٧٢/٢] .

دعوة أنصاراً أو مؤيدين ، وإن القائمين على تلك الدعوات قد تعجلوا الثمرة : مع أنهم لو تمهلوا ليقطفها مَنْ يأتى بعدهم لنجحت تلك الدعوات .

ونحن فى الريف نرى الفلاح يفرس ! ومن خلال غرسه نعرف مراداته ، هل يعمل لنفسه ، أو يعمل من أجل من يأتى بعده ؟
فَمَنْ يفرس قمحاً يحصد بسرعة تفوق سرعة مَنْ يفرس نخلة أو شجرة من المانجو ، حيث لا تثمر النخلة أو شجرة المانجو إلا بعد سنين طويلة ، تبلغ سبع سنوات فى بعض الأحيان ، وهذا يزرع ليقضى لِمَنْ يجىء ما آياه له مَنْ ذهب .

ونحن ناكل من ثَمَرِ زَرْعِهِ لَنَا غيرنا مِمَّنْ ذهبوا ، ولكنهم فكروا فِيمَنْ سيأتى من بعدهم ، وَمَنْ يفعل ذلك لَابَدٍ وَأَنْ يكون عنده سعة فى الأرض التى يزرعها ؛ لأن مَنْ لا يملك سعة من الأرض فهو يفكر فقط فِيمَنْ يعول وفى نفسه فقط ؛ لذلك يزرع على قَدْرٍ ما يمكن أن تعطيه الأرض الآن .

أما مَنْ يملك سعة من الأرض وسعة فى النفس ؛ فهو مَنْ وضع فى قلبه مسئولية الاهتمام بِمَنْ سيأتون بعده . وَأَنْ يردَّ الجميل الذى أسداه له مَنْ سبقوه ، بأن يزرع لغيره مِمَّنْ سيأتون من بعده .

ودعوة محمد - عليه الصلاة والسلام - شهدت له بأنه لم يبحث لنفسه عن ثمرة عاجلة ؛ بل نجد الدعوة وهى تُقابل الصُعَابَ تُلَوِّ الصُعَابَ ، وَيُلْقَى ﷺ ما تُلْقَى مِنَ العنت والإرهاق والجهد ؛ بعد أَنْ جهر بالدعوة فى عشيرته الأقربين .

ثم ظَلَّتْ الدعوة تتسع فى بعض العشائر والبطون إلى أن دالت^(١)

(١) الإدالة : الغلبة . وأدالنا الله من عدونا من الدولة . ويقال : أدبنا لنا على أعدائنا أى نصبرنا عليهم . [لسان العرب - مادة : دول] .

عاصفة الكفر ! وصارت مكة بيت الله الحرام كما شاء الله . وأسلمت الجزيرة كلها لمنهج الله . وأرسل ﷺ الكتب إلى الملوك والقيصرة ، وكلها تتضمن قوله ﷺ « أسلم تسلم » .

ودلت هذه الكتب على أن الدعوة الإسلامية هي دعوة مُمتدة لكل الناس ؛ تطبيقاً لما قاله الحق لرسوله ﷺ أنه : « رسول للناس كافة » .
قال تعالى :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا...﴾ (٢٨) [سبا]

وفهم الناس الفارق بين رسالته ﷺ وبين كافة الرسائل السابقة ، فإلى قوم عاد أرسل هوداً عليه السلام .
يقول الحق سبحانه :

﴿وإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ..﴾ (٦٩) [الاعراف]

وقال عن أهل مدين :

﴿وإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ..﴾ (٨٠) [الاعراف]

وقال عن بعثة موسى :

﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ..﴾ (١٩) [آل عمران]

وهكذا حدد الحق سبحانه زمان ومكان القوم في أي رسالة سبقت رسالة محمد بن عبد الله ﷺ .

لكن الامر يختلف حين أرسل سبحانه محمداً ﷺ رسولاً وجعله للناس كافة ، فقد علم سبحانه أولاً أن هذا هو الدين الخاتم ؛ لذلك أرسل رسول الله إلى حكام العالم - المعاصرين له - دعوة لدخول الدين الخاتم .

وقد ترك الرسول ﷺ تلك المهمة لمن يخلفونه ، ودعا
الجزيرة العربية تحت لواء « لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله »
بعد أن كانت قبائل متعددة .

كل قبيلة كانت لا تُلزِم نفسها بعبادة إله القبيلة الأخرى ؛ وكل قبيلة لا تُلزِم نفسها بتقنين القبيلة الأخرى ، ولم يجمعهم أبداً شَمْلٌ ، ولا استيطانٌ لهم إلا في بعض القرى ، ذلك أن أغلبهم من البدو الرحّل ؛ كل واحد منهم يحمل بيته - الخيمة - على ظهر بميره ، ويمشى بحثاً عن الكلا والماء لأغنامه وماشيته .

فلم يكن عندهم انتماء وطني ؛ فضلاً عن القبائل التي كانت تتقاتل فيما بينها في تارات عنيفة . وامتدت الحرب فيما بين بعض القبائل إلى أربعين عاماً في بعض الأحيان .

استطاع ﷺ أن يُوظف ما كانوا عليه من تدريب وعُتاد وعُدّة
بُصرة دين الله : فحين إعداده للغزوات أو اختياره السرايا^(١) كان يجد
العقائدين في كامل لياقتهم .

وَحِينَ اسْتَدْعَاهُمْ إِلَى الْحَرْبِ لَمْ يُجِرْ لَهُمْ تَدْرِيبَاتٍ : فَقَدْ كَانَ الْكُلُّ مُدْرِبًا عَلَى الْقِتَالِ .

وهكذا صارت القسائل أمة واحدة بعد أن جمعهم محمد رسول الله ﷺ في وحدة التكامل العقدي تحت راية الإسلام ، وهذه الأمة الأمتة ، قال فيها الحق سبحانه :

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ..﴾ (٢) [الجمعة]

(١) السوايا : جمع سري ، وهي القطعة من الجيش ، ما بين خمسة أنفس إلى ثلثمائة . سميت سوية لأنها تسوي ليلًا في خفية . (لسان العرب - مادة : سرا) .

(٢) الأميون هم العرب . قال ابن منظور في اللسان (عادة : أمم) ، قيل للحرب الأميون ، لأن الكتابة كانت فيهم عزيزة أو عسيرة ، فهم على أصل ولادة أمهم لم يتعلموا الكتابة والحساب ، فهم على جبلتهم الأولى .

وكانت هذه الامية شرفاً لهم كَيْلاً يُقال : إنهم أصحاب قَفْرة حضارية من أمة مُتمدينة . وكانت هذه الامية مُلغنة ، لأن ما جاء في تلك الامة من تشريعات وقفت أمامه الأمم الأخرى إلى زماننا هذا باندھاش وتقدير .

وشاء الحق سبحانه لهذه الامة أن تحمل رسالة السماء لكل الأرض ، وبعد أن نزل قول الحق سبحانه :

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا .. (٣)﴾
[العنقدة]

فَهم بعض الناس أن الرسول ﷺ ينعي نفسه لامته^(١) .

ومن بعد رحيله ﷺ إلى الرقيق الأعلى انساح صحابته بالدين الخاتم في الدنيا كلها ، وخلال نصف قرن من الزمان صار للإسلام جناحان : جناح في الشرق ، وجناح في الغرب . وهزم أكبر امبراطوريتين متعاصرتين له : هما امبراطورية فارس بحضارتها وامبراطورية الروم .

وكانت البلاد تتخطف للإسلام كمنهج حياة ، حدث ذلك بعد أن حارب الإسلام الامبراطوريتين في آن واحد ، وأقبل الناس على الإسلام ليتحققوا من معجزته التي لمُسُوها في خَلْق مَنْ سَمِعُوا القرآن وحَمَلُوا رسالته ؛ ثم في اكتشافهم لعدالة القرآن في إدارة حركة الحياة .

(١) أخرج ابن جرير عن السدي في قوله : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ .. (٣)﴾ [العنقدة] . قال : « هذا نزل يوم عرفة ، فلم ينزل بعدها حرام ولا حلال ، ورجع رسول الله ﷺ فمات » .
أورد السيوطي في الدر المنثور (١٩/٣) .

وهكذا اكتشفوا أن معجزة الإسلام عقلية : وأن رسوله ﷺ هو الرسول الخاتم الذي لم يأت لهم بمعجزة حسية ، وإذا كان القرآن معجزة في اللغة للقوم الذين نزل فيهم رسول الله ﷺ ؛ فالقرآن لمن لم يعرفوا لغة القرآن كان معجزة في العدالة والقيم النابعة منه .

وكان الناس يندفعون إلى الإسلام بقوة دفع من المؤمنين به ، وبقوة جذب من غير المؤمنين : حين يرون ألا فرق بين الأمير وأسفر فرد تحت رايته . وحين يلمسون عدالته ومساواته بين البشر .

ولم يكن الإسلام معجزة لقومه فقط ؛ بل لكل الدنيا ، ويتحقق دائماً قول الحق سبحانه :

﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ ^(١) وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ . ﴾ (٥٢) [نمل]

ونجد مُفكراً كبيراً من الغرب المعاصر يعلن إسلامه ، رغم أنه لم يقرأ القرآن ؛ بل نظر فقط في المبادئ التي قننتها الإسلام . وكيف تحمل حلولاً لما عجزت عنه الحضارات المتعاقبة وأهل القوانين في كل بلاد الأرض .

ويعرف أن تلك القوانين قد جاءت لرسول ينتمي لأمة لم تبرع إلا في البلاغة والأدب ، وتضع تلك القوانين حلولاً لمشاكل تصانئ منها الدنيا كلها .

ورأينا كيف يبحث رجل عن أعظم مائة في تاريخ البشرية ، وكيف جعل محمداً ﷺ أولهم ، وهذا الباحث لم يقرأ القرآن ؛ ولكنه درس

(١) الآفاق : جميع ألق ، وهو الناحية ، ونظمت النقلة السماء بالأرض في رأى المين . [القاموس القويم ٢٢/١] .

آثار تطبيق القرآن ، وبعد أن يُعجبَ بالمنهج القرآني نجدُه يُعجب
بالنص القرآني .

والمثل : هو دراسة الألمان لعملية إدراكات الحس ؛ وكيف يشعر
الإنسان بالألم ؟ وكيف يلمس الإنسان بيشرته بلمس ناعم فيُسَرَّ
منه ، ثم يلمس شيئاً خشناً فيتأذى منه .

واستمر الألمان يدرسون ذلك لسنوات ؛ كي يعرفوا مناطق
الإحساس وموقعه في الإنسان ، هل هو في المخ أم أين ؛ إلى أن
انتهوا إلى أن مناطق الإحساس في كُلِّ إنسان هو في الجلد ، وأنها
خلايا مُبسطة تحت الجلد مباشرة ؛ بدليل أن الإبرة حين نغرزها في
جسم الإنسان ؛ فهو يتألم فقط في منطقة دخولها ؛ وليس أكثر .

ولفت ذلك نظر أحد العلماء ؛ فقال : لقد تحدث القرآن عن ذلك
حين قال :

﴿ كَلَّمَا نَضِجَتْ ^(١) جُلُودُهُمْ بِدَنَائِهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ (٥٦)

[النساء]

ولو أن تلك الجلود قد احترقت ؛ فالعذاب سينتهي ؛ لذلك يُبدل
الله جلودهم ليستمر العذاب ، وهذا مَثَلٌ واحد من أمثلة ما كشف عنه
القرآن .

ومن الأمثلة المعاصرة في العلوم الجنائية قصة شاب مسلم من
سوهاج سافر إلى ألمانيا ليُعد رسالة الدكتوراه في القانون ، ووجدهم

(١) قال ابن عمر في تفسير الآية : « إذا احترقت جلودهم بدنائهم جلوداً بيضاء أمثال
القراطيس » أورده السيوطي في الدر المنثور (٥٦٨/٢) .

يقفون عند قضية التعسف^(١) في استعمال الحق ، ويعتبرونها من أهم الإنجازات القانونية في القرن العشرين .

فأوضح لهم هذا الشاب أن الإسلام قد سبقهم في تقدير هذه المسألة ووضع الحكم المناسب فيها من أربعة عشر قرناً من الزمان . وروى لهم أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ قائلاً : إن لفلان عندي في ساحة بيتي نخلة ، وهو يدخل بيتي كل ساعة بحجة رعاية تلك النخلة ؛ مرة يدعوي تأبيرها^(٢) : وأخرى يدعوي جني ثمارها ، وثالثة يدعوي الأطمئنان عليها حتى جعل النخلة شغله الشاغل .

وشكا الرجل للرسول ﷺ أنه يتأذى هو وأهل بيته من اقتحام الرجل للحياة الخاصة له ، فأرسل ﷺ إلى صاحب النخلة وقال له : « أنت بالخيار بين ثلاثة مواقف : إما أن تهيب النخلة - وتلك منتهى الأريحية - ، وإما أن تبيعها له ، وإما قطعناها »^(٣) .

وهكذا وضع ﷺ قواعد للتعامل فيما يسمى « التعسف في استعمال الحق » .

وفي إنجلترا وجبوا أن القانون التجاري ملء بالثغرات ، ومثال هذا أن التعامل في السوق قد يتطلب بعضاً من المرونة بين التجار : فهذا يرسل لذاك طالباً من الآخر ألفاً من الجنيهات ؛ وفلان يريد ما أخذه أو يقايضه .

(١) التعسف : إساءة استعمال الحق مع ظلم وعدم روية أو دراية .

(٢) أبرد النخلة والزرع : أصلحه . وتأبير النخل : تلقيحه . [لسان العرب - مادة : أبرد] .

(٣) عن بعض أصحاب النبي ﷺ قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، إن لفلان نخلة في حاشي فمرد فليبيعنيها أو ليهبها لي قال : فابى الرجل فقال رسول الله ﷺ : افعل ولك بها نخلة في الجنة فابى فقال النبي ﷺ : « هذا أبخل الناس » .

واصطدم الواقع بأن بعض التجار لا يعترفون ببعض الديون التجارية التي عليهم ، وقديماً كان إذا أراد تاجر أن يفترض من زميل له : فهو يكتب الدين في كمبيالة أو إيصال أمانة ؛ وذلك لتوثيق الدين .

ولكن الأمر اليومي في السوق قد يختلف ؛ فهذا يحتاج نقوداً لأمر عاجل ، وزميله يثق في قدرته على الرد والتسديد ؛ لأنه قد يحتاج هو الآخر لنقود عاجلة ، ويثق أن من يقرضه الآن ، سيقرضه فيما بعد ؛ ولذلك أنشأوا ما يسمى بالدين التجاري ، فيفتحون « دفتراً » يسجلون فيه الديون التجارية ؛ لتحكم الدفاتر فيما يعجز عن تذكره الأشخاص .

وذهب شاب مسلم لبعثة دراسية هناك ؛ وأوضح لهم أن قضية الدين أخذت اهتمام الإسلام ؛ لدرجة أن أطول آية في القرآن هي الآية التي تحدد التعامل مع الدين : وأخذ يترجم لهم قول الحق سبحانه :

﴿ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا تَدٰۤاَيْتُمْ بِدِيْنٍ اِلَىۤ اٰجَلٍ مَّسٰۤى فَاَكْتٰبُوْهُ وَلِيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يٰۤاَب كَاتِبٌ اَنْ يَّكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللّٰهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيَمْلِكِ الَّذِيْ عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتْلِ اللّٰهُ رَبِّهٖ وَلَا يَبْخَسُ ^(١) مِنْهُ شَيْۤءًا فَاِنْ كَانَ الَّذِيْ عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيْهًا ^(٢) اَوْ ضَعِيْفًا اَوْ لَا يَسْتَطِيْعُ اَنْ يَّمْلُ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيْهُ بِالْعَدْلِ وَاَسْتَشْهِدُوْا شٰهِيْدَيْنِ مِنْ رِّجَالِكُمْ فَاِنْ لَّمْ يَكُوْنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَّامْرَاَتَانِ مِمَّنْ

(١) البخس : النقص . يقول تعالى : ﴿ وَشَرُّهُ بِخَيْرٍ يُخْفِي ۚ ﴾ [يوسف] أى : ناقص دون قوته . [لسان العرب - مادة : بخس] .

(٢) السفه : النقص العقل المسمى التصرّف . [القاموس القويم : ٢١٧/١] . وقال ابن كثير في تفسيره (٢٣٥/١) : « أى محجوراً عليه بتبذير ونحوه » .

تَرْضُونَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ^(١) إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَىٰ وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْأَمُوا^(٢) أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَلْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ^(٣) أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَلَّحُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾ [البقرة]

وظاهر الأمر أنه يحصى الدائن ، ولكن الحقيقة أنه يحصى المدين أيضاً ؛ لأن المدين إن علم أن الدَّيْنَ مُوثَّقٌ ؛ فهو سيسعى جاهداً أن يؤديه في موعده ، وأيضاً كي لا يأخذ الخصم أبون فرصة للهرب من السداد ، وبذلك حمى القرآن الدائن والمدين معاً كي لا تقف حركة التعامل بين الناس .

ومع هذا فإنه لم يمنع الأريحية الإيمانية والمروءة أن تسلك طريقها في عالم الود والإخاء المؤمن ؛ فإن كان لك قريب أو إنسان لك به صلة ، وأنت تأمنه على ما اقترض منك ؛ يقول لك الحق سبحانه :

﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ... ﴾ ﴿٢٨٣﴾ [البقرة]

(١) الضلال : النسيان . [لسان العرب - مادة - ضل] .
(٢) سئم الشيء : مله وخسِر منه وأحسّ بفتور نمرة . قال تعالى : ﴿ وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ﴾ [البقرة] .
(٣) الجناح : الإثم والعتب . قال تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ [البقرة] أي : لا إثم ولا حرج عليه بل له الثواب والاجر العظيم . [القاموس القويم ١/١٢٦] .

وبهذا القول يشعر مَنْ يحمل أمانة من الغير بالخجل ؛ فيعمل على رَدِّها ، ثم يضيف الحق سبحانه :

﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ..﴾ (تَاو) [البقرة]

وهكذا جاء الإسلام بقوانين لا يمكن أن تخرج من أمة أمية ؛ لأنها قرائين تسبق العصور ، وهى قوانين تنبع من دين سماوى خاتم . ولذلك عندما سألونى عن موقف الإسلام من التقديمية والرجعية ، قلت لهم :

إن القياس خاطيء ؛ لأنك لن تستطيع أن تقيس فكر بشر بما أنزله رَبُّ كل البشر ، وإذا كان العالم بشرقه وغربه يهتدى إلى أى خير تنظم به حياته ؛ ويجد جذورا لذلك الخير فى الإسلام ؛ فهذا دليل على أن العالم يتجه إلى الوسطية .

وكان المثل فى الشيوعية التى قامت ثورتها الدموية فى عام ١٩١٧ ؛ وقالوا : إنها مقدّمة الشيوعية ؛ وسقطت الشيوعية من بعد أن أصيب المجتمع الروسى بالتقيؤ والجسمود ، والخوف من أسلوب حكم الحزب الشيوعى .

ونجد الرأسمالية الشرسة ، وهى تُهْدَب من شراستها ؛ وتعطى العامل حقه وتُرْمَن عليه ، وهكذا يتجه العالم إلى الوسطية التى دعا لها الإسلام .

وقد نزل الإسلام من قبل عالمٍ عليمٍ بكل الأهواء وبكل المراحل .

ولذلك نجد الحق سبحانه وهو يُطمئنُ رسوله ﷺ : إِنَّ آذَاهُ أَحَدٌ فِي
المنهج الذي جاء به : لَأنه ﷺ لم يكن ليأبه بمن يحاول أن يُؤذيه في
شخصه ، وكان ﷺ لا يفضي لنفسه : ولكن إن تعرض أحد للمنهج
فغضبه ﷺ يظهر جلياً .

وَمَنْ وَقَفُوا ضِدَّ الدِّينِ قَابِلُهُمُ الرَّسُولُ ﷺ بِالْدَعْوَةِ : فَمَنْ آمَنَ
مِنْهُمْ نَالَ حُلَاوَةَ الْإِيمَانِ : وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ فَقَدْ تَوَالَتْ عَلَيْهِ الْمَصَائِبُ مِنْ
كُلِّ جَانِبٍ ، مِنْهُمْ مَنْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ مُصَارِعَهُ .

ولذلك نجد الحق سبحانه يقول لرسوله ﷺ :

﴿فَإِنَّمَا نَذِيرُكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾ (٤١) أَوْ تُرِيدُكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا
عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ ﴿٤٢﴾ [الزخرف]

أى : أنه جَلَّ وعلاً إما أن يُلحق رسوله بالرفيق الأعلى ، وينتقم
من الذين وقفوا ضده : أَوْ يُرِيه عَذَابَهُمْ رَأَى الْعَيْنَ^(١) .

وكان هذا القول هو الذي يشرح قوله سبحانه هنا :

﴿وَإِنْ مَا تُرِيدُكَ بَعْضُ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ
وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ (٤٠) [الرعد]

وعذاب الدنيا - كما تؤمن - مهما بلغ فلن يصل إلى مرتبة عذاب
الآخرة .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

(١) قال ابن كثير في تفسيره (١٢٨/١) . « لم يقبض الله تعالى رسوله ﷺ حتى آثر عينه
من أعدائه ، وحكمه في نواصيهم . وملكه ما تضمنته صياصيهم (حمولتهم) . هنا محلى
قول السدي واختاره ابن جرير . »